



# *Sistem* **EKONOMI ISLAM**



Najahudin Lateh, PhD  
Ghafarullahhuddin Din, PhD  
Siti Noorbiah Md Rejab

# Sistem

# Ekonomi Islam

Dr. Najahudin Lateh  
Dr. Ghafarullahhuddin Din  
Siti Noorbiah Md Rejab

Akademi Pengajian Islam Kontemporari (ACIS)  
Universiti Teknologi MARA

Cetakan Pertama 2018

© Akademi Pengajian Islam Kontemporari (ACIS) UiTM

Hak Cipta Terpelihara. Tidak dibenarkan mengeluar ulang mana-mana bahagian artikel, ilustrasi dan isi kandungan buku ini dalam apa jua bentuk dan dengan apa cara jua sama ada secara elektronik, fotokopi, mekanik, rakaman atau cara lain sebelum mendapat keizinan bertulis daripada Dekan, ACIS Universiti Teknologi MARA, 40450 Shah Alam, Selangor Darul Ehsan, Malaysia.

Diterbitkan oleh Akademi Pengajian Islam Kontemporari (ACIS), Universiti Teknologi MARA, 40450 Shah Alam, Selangor Darul Ehsan, Malaysia.

e-mel: acis@salam.uitm.edu.my

Perpustakaan Negara Malaysia

Data Pengkatalogan-dalam-Penerbitan

Najahudin Lateh, Dr., 1974-

Sistem Ekonomi Islam / Dr. Najahudin Lateh, Dr. Ghafarullahhuddin Din,

Siti Noorbiah Md Rejab.

ISBN 978-967-0171-89-0

1. Economics--Religious aspects--Islam.

2. Economics--Religious aspects--Islam--Qur'anic teaching.

I. Ghafarullahhuddin Hj. Din, Dr., 1961-.

II. Siti Noorbiah Md. Rejab. I. Judul.

330.088297

## PRAKATA PENULIS

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعلنا من أهل السنة، والصلة والسلام على عبده الذي أكمل علينا به الملة، وعلى آله وأصحابه الذين حبهم واتباع آثارهم أقوى جنة، أما بعد:

Alhamdulillah segala puji bagi Allah *Subhanahu wa Ta'ala* yang telah memberikan nikmat iman dan Islam serta rezeki yang halal untuk kita. Selawat dan salam untuk jujungan besar Rasulullah *Sollallahu 'Alayhi wa Sallam*, keluarga dan para Sahabat yang telah menghabiskan usaha, tenaga dan harta demi kelangsungan Islam ini.

Buku ini dihasilkan dalam suasana masyarakat dan negara hendak kembali kepada rujukan al-Quran dan hadith dalam semua bidang termasuk sistem ekonomi. Islam sebagai *addin* yang syumul turut memberikan alternatif melalui sistem ekonomi dan muamalat dengan objektif akhir mencapai keredaan Allah *Subhanahu wa Ta'ala*.

Buku ini juga dihasilkan untuk memenuhi tuntutan anak-anak pelajar kami di fakulti-fakulti UiTM yang mengambil subjek berkaitan Ekonomi Islam dan Prinsip Asas Muamalat. Justeru, kami mengharapkan penghasilan buku ini memberi akses serta nilai tambah ilmiah dalam pengajaran pembelajaran mereka. Selain itu, buku ini juga diharapkan dapat memperkasa dan memperkaya kefahaman masyarakat secara tepat terhadap sistem ekonomi berteraskan syariah.

Kandungan buku ini dibahagikan kepada 10 bab tentang pengenalan ekonomi Islam, konsep dan perkembangannya serta kedudukan pemilikan harta dalam Islam sebagai *addin*. Selain itu, buku ini turut membahaskan fungsi-fungsi ekonomi, iaitu pengeluaran, penggunaan, pengagihan dan pertukaran dari kaca mata syariah. Buku ini diakhiri dengan institusi kewangan Islam di dunia Islam, khasnya di Malaysia. Semua perbincangan dalam buku ini akan menjelaskan perbezaan-perbezaan utama sistem ekonomi Islam dengan sistem ekonomi konvensional.

Kami memohon sebarang teguran atas kesalahan atau kekurangan buku ini. Semoga usaha kecil ini terbilang sebagai suatu ibadah kepada Allah *Subhanahu wa Ta'ala* dalam titian kami menjelaki Jannah. Mudah-mudahan buku ini merupakan amalan yang bermanfaat dan dimanfaatkan oleh kita semua.

Dr. Najahudin Lateh  
Dr. Ghafarullahhuddin Din  
Siti Noorbiah Md Rejab

## SEKAPUR SIRIH



الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم والصلوة والسلام على رسوله الأمين وعلى آله وأصحابه أجمعين ومن تبعهم إلى  
يوم الدين

Segala puji-pujian hanya layak bagi Allah *Subhanahu wa Ta'ala*, penguasa bumi dan pemilik segala hukum-hakam-Nya. Selawat dan salam ke atas junjungan besar Nabi Muhammad *Sollallahu 'Alayhi wa Sallam*, ahli keluarga, para Sahabat dan seluruh pejuang Islam.

Bagi pihak Akademi Pengajian Islam Kontemporari (ACIS), saya panjatkan kesyukuran ke hadrat Allah *Subhanahu wa Ta'ala* serta mengucapkan tahniah dan syabas kepada penulis buku Asas Ekonomi Islam ini yang berjaya menghasilkan sebuah bahan ilmiah untuk tatapan seluruh masyarakat. Saya juga difahamkan bahawa buku ini turut merangkumi silibus bagi subjek Ekonomi Islam dan Prinsip Asas Muamalat yang ditawarkan oleh ACIS di fakulti-fakulti berkaitan di UiTM.

ACIS sebagai sebuah akademi berteraskan Islam saban tahun mengeluarkan buku-buku akademik dan bahan bacaan syariah untuk umum. Hasrat kami supaya seluruh pelajar, staf dan masyarakat awam terdedah dengan ilmu-ilmu Islam dan seterusnya dapat difahami serta diamalkan dalam kehidupan. Saya merasakan buku ini adalah rantaian ilmu Islam sebagai sumbangan kami membetulkan kefahaman dan menjelaskan kekeliruan dalam masyarakat tentang sistem ekonomi yang berteraskan wahyu Ilahi.

Saya turut mengucapkan terima kasih kepada penerbit, pencetak dan semua pihak atas penerbitan buku ini. Mudah-mudahan Allah *Subhanahu wa Ta'ala* menganugerahkan ganjaran kepada semua pihak yang membantu menerbitkan makalah ilmu ini. Mudah-mudahan buku ini memberi manfaat kepada penulis dan para pembacanya.

Daripada Abu Hurayrah *radiyallahu 'anhu*, Rasulullah *Sollallahu 'Alayhi wa Sallam* bersabda:

إِذَا مَاتَ إِلَيْنَا إِنْفَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةِ حَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُونَ لَهُ

“Apabila manusia itu telah meninggal dunia, maka terputuslah amalan-amalannya melainkan melalui tiga perkara, (iaitu) sedekah jariah, atau ilmu yang dimanfaatkan dengannya, atau anak yang soleh yang mendoakannya.”

Sekian, terima kasih.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

Salam hormat daripada saya,

Profesor Dr. Hj. Muhamad Rahimi Osman, P.S.K  
Dekan  
Akademi Pengajian Islam Kontemporari (ACIS)  
Universiti Teknologi MARA

## KANDUNGAN

<b>BAB 1 PENGENALAN EKONOMI ISLAM.....</b>	Error! Bookmark not defined.
1.1 Maksud Ekonomi Menurut Pandangan Umum.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
1.2 Maksud Ekonomi (Iqtisad) Menurut Pandangan Islam .	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
1.3 Ekonomi dan Syariah.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
1.4 Ekonomi dan Maqasid (Objektif) Syariah .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
1.5 Ekonomi dan Ibadah .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
1.6 Kedudukan Ekonomi dalam Struktur Syariah.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
1.7 Keunggulan Ekonomi Islam Berbanding Ekonomi Konvensional Barat.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
<b>BAB 2 ISLAM SEBAGAI ADDIN.....</b>	Error! Bookmark not defined.
2.1 Konsep Islam, Iman dan Ihsan.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
2.2 Konsep Islam Sebagai Addin.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
2.3 Maksud dan Tujuan Islam .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
2.4 Ciri Keistimewaan Islam dan Syariah.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
2.5 Peranan Manusia Terhadap Addin dan Ekonomi .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
2.6 Asas Pemahaman Islam .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
<b>BAB 3 KONSEP EKONOMI ISLAM.....</b>	35
3.1 Asas Falsafah Ekonomi Islam .....	35
3.2 Prinsip Ekonomi Islam .....	39
3.3 Matlamat Ekonomi Islam .....	43
3.4 Metodologi Ekonomi Islam .....	44
3.5 Sumber Hukum Ekonomi Islam .....	51
3.6 Etika Ekonomi Islam .....	53
<b>BAB 4 SEJARAH PERKEMBANGAN EKONOMI ISLAM....</b>	Error! Bookmark not defined.
4.1 Perkembangan Ekonomi Islam Zaman Awal .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
4.2 Zaman Kemerosotan Ekonomi Islam .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
4.3 Zaman Kebangkitan Semula Ekonomi Islam .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
4.4 Tokoh Ekonomi Islam dan Sumbangan.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
4.5 Perkembangan Ekonomi Mutakhir dan Penyelesaiannya	<b>Error! Bookmark not defined.</b>

<b>BAB 5 HARTA DAN PEMILIKAN .....</b>	Error! Bookmark not defined.
5.1 Konsep al-Mal (Harta) dalam Islam .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
5.2 Konsep Barang dan Perkhidmatan.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
5.3 Ciri-ciri al-Mal (Harta).....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
5.4 Jenis-jenis al-Mal (Harta) .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
5.5 Konsep dan Ciri Pemilikan dalam Islam .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
5.6 Jenis-jenis Pemilikan dalam Islam .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
5.7 Tanggungjawab Terhadap Harta dan Pemilikannya .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
<b>BAB 6 PENGELUARAN DALAM EKONOMI ISLAM .....</b>	Error! Bookmark not defined.
6.1 Konsep Pengeluaran .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
6.2 Objektif Pengeluaran .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
6.3 Prinsip Pengeluaran .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
6.4 Faktor Pengeluaran .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
6.5 Peranan Individu dan Masyarakat dalam Pengeluaran ..	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
6.6 Hubungan Individu dengan Firma .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
<b>BAB 7 PENGGUNAAN DALAM EKONOMI ISLAM .....</b>	Error! Bookmark not defined.
7.1 Konsep Penggunaan.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
7.2 Objektif Penggunaan .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
7.3 Faktor-faktor Mempengaruhi Penggunaan.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
7.4 Prinsip Penggunaan .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
7.5 Hierarki Keutamaan Penggunaan .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
<b>BAB 8 PENGAGIHAN DALAM EKONOMI ISLAM .....</b>	Error! Bookmark not defined.
8.1 Konsep Pengagihan.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
8.2 Kepentingan Pengagihan .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
8.3 Fungsi Pengagihan .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
8.4 Objektif Pengagihan Harta.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
8.5 Etika Keadilan dalam Pengagihan .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
8.6 Kaedah Pengagihan Semula dalam Islam .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>

<b>BAB 9 PERTUKARAN DALAM EKONOMI ISLAM .....</b>	Error! Bookmark not defined.
9.1 Konsep Pertukaran / Perniagaan.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
9.2 Akad Kontrak dalam Islam.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
9.3 Pembentukan Kontrak .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
9.4 Pembatalan Kontrak .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
9.5 Jenis-jenis Kontrak .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
9.6 Jenis-jenis Khiyar .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
<b>BAB 10 INSTITUSI KEWANGAN ISLAM .....</b>	Error! Bookmark not defined.
10.1 Institusi Bayt al-Mal dalam Ekonomi Islam .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
10.2 Institusi al-Hisbah dalam Ekonomi Islam .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
10.3 Institusi Perbankan Islam dan Takaful .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
10.4 Riba dalam Fiqh Islam.....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
10.5 Riba dalam Sistem Kewangan Semasa .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
10.6 Peranan Kerajaan dalam Jaminan Sosial .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
10.7 Polisi Kewangan dan Polisi Fiskal .....	<b>Error! Bookmark not defined.</b>
<b>BIBLIOGRAFI.....</b>	Error! Bookmark not defined.

## BAB 3 KONSEP EKONOMI ISLAM

### 3.1 Asas Falsafah Ekonomi Islam

Biasanya suatu bidang ilmu atau satu disiplin ilmu itu mempunyai asas falsafahnya yang tersendiri. Disiplin ekonomi juga tidak terkecuali daripada kedudukan ini. Falsafah inilah yang menggerakkan perlakuan setiap agen ekonomi dalam sistem tersebut serta menentukan asas mikroekonominya.

Disiplin ekonomi Barat pada asasnya adalah dikembangkan dalam rangka kegiatan ekonomi individu yang diatur berteraskan nilai dan ideologi hidup yang dianuti mereka. Tulisan Adam Smith, *An Inquiry into the Nature and Causes of the Wealth of Nations* pada 1776 contohnya, merupakan sumbangan kepada melahirkan ekonomi sebagai disiplin tersendiri yang diasaskan kepada masyarakat yang mempunyai ideologi hidup tersendiri. Seperti yang dinyatakan oleh Max Lerner (Smith, 1937:v) dalam kata pengantarnya kepada karya Adam Smith tersebut,

...apa yang beliau (Adam Smith) telah tulis adalah merupakan penjelmaan kuasa-kuasa yang sedang berjalan pada ketika itu, dalam menggambarkan kewujudan *Homo-oeconomicus* atau manusia ekonomi dalam dunia moden.

E. Ray Canterbury (1987:20) dalam *The Making of Economics* pula menulis;

Perkembangan yang berlaku pada masa itu menggambarkan suatu peralihan daripada pergantungan kepada agama sebagai panduan kepada aktiviti harian ke arah peningkatan dalam keyakinan terhadap kebebasan akal manusia.

Dari segi sejarah, hubungan di antara agama dan ekonomi adalah erat di Barat sehingga lewat abad kedelapan belas ekonomi dan agama dipisahkan. Di zaman sebelum ini, tidak kurang ahli-ahli ekonomi Barat yang terdiri dari golongan agama dan paderi. "Di antara tokoh-tokoh ahli gereja yang terkenal pada masa ini ialah Thomas Aquinas dan Augustine" (Saefuddin, 1984:9). Dalam apa yang berlaku pada era Revolusi Industri, Monzer Kahf (1989:69) menulis;

Dengan kebangkitan Revolusi Industri, terdapat ahli-ahli ekonomi yang berusaha untuk memisahkan kajian ekonomi daripada pengaruh agama. Ini adalah suatu kenyataan sejarah di Eropah di kala mana berlaku penentangan terhadap Gereja dan kewibawaannya.

Renungan secara sepintas lalu terhadap catitan sejarah berhubung dengan latar belakang perkembangan fikiran di Eropah dan peralihannya dari abad pertengahan kepada Zaman Renaissance akan memperlihatkan kepada kita dengan jelas mengapa manusia di sana meninggalkan agama dalam kehidupan berfikir dan sekali gus menjelaskan perbezaan jiwa Barat dalam bidang ini dengan jiwa Timur terutamanya di kalangan kaum Muslimin. Muchtar Lintang (1976:47-48) menggambarkan kedudukan ini seperti berikut;

Sejarah merakamkan bahawa kebebasan berfikir perseorangan di Eropah pada abad pertengahan sebenarnya tidak ada. Kekuasaan mengendalikan fikiran adalah di tangan Gereja. Penyelewengan pihak Gereja membawa kepada orang ramai tidak digalakkan untuk membawa Injil dan itu adalah merupakan tugas kaum paderi semata-mata. Oleh sebab orang ramai hanya memadai dengan menerima fikiran-fikiran yang sudah dimasak oleh pihak Gereja maka tidak hairanlah kejahilan memang digalakkan. Walau bagaimanapun, keadaan seperti ini tidak mungkin kekal kerana manusia memang tidak dapat dibendung sepenuhnya dari berfikir. Fenomena inilah akhirnya mencetuskan suatu gerakan yang kuat atau yang lebih dikenali sebagai Renaissance yang bermaksud kembali kepada kebudayaan Eropah lama iaitu kebudayaan Yunani dan Romawi. Kebangkitan ini adalah penentangan terhadap Gereja dan sekali gus penentangan terhadap agama Kristian sebagaimana yang sebagaimana yang digambarkan oleh pihak Gereja.

Muchtar Lintang (1976:49) turut menulis;

Manusia zaman Renaissance beralih dari beragama dengan agama paksaan gereja kepada beriman kepada manusia. Seakan-akan mereka mengucap syahadat: "Aku naik saksi bahawa tiada Tuhan melainkan manusia sendirinya, tiada sekutu baginya". Manusia mencipta, manusia mengadakan undang-undang, mengadakan teori-teori dan peraturan kemasyarakatan sendiri dengan tidak perlu bertanya kepada paderi dan gereja. Sungguhpun demikian, oleh sebab naluri yang ada pada jiwa manusia, agama tidaklah ditinggal seluruhnya. Gereja masih dipakai tetapi kekuasaannya tidak mutlak lagi. Misalnya, urusan pemerintahan dan urusan kehidupan dunia tidak boleh dicampurkan dengan urusan keagamaan.

Sebagai menjelaskan lagi perkara ini, eloklah kita tinjau pengalaman Muhammad Asad, yang sebelumnya dikenali sebagai Leopold Weiss dan pernah menghayati peradaban Barat. Menurut gambaran yang diberi oleh Muhammad Asad (1987:55-56),

...kebanyakan orang Barat hanya mengenali satu agama sahaja yakni penyembahan kepada kemajuan kebendaan, dengan keyakinan bahawa dalam hidup ini tidak ada matlamat lain kecuali untuk menjadikan hidup ini sentiasa mudah dan bebas daripada pengaruh tabii. Gereja untuk agama ini ialah kilang-kilang yang besar, panggung wayang, makmal kimia, dewan tarian dan sebagainya. Paderi-paderi pula terdiri daripada pakar-pakar institusi kewangan, jurutera, pelakon filem, pengusaha industri dan lain-lain. Manusia dalam keadaan seperti ini akan sanggup memusnahkan antara satu sama lain sekiranya kepentingan mereka mempunyai pertentangan. Tamadun ini juga melahirkan manusia yang tindak-tanduk moralnya hanya tertakluk kepada persoalan utiliti semata dengan meletakkan kejayaan kebendaan sebagai kriteria tertinggi untuk menilai sesuatu sama ada baik atau buruk.

Tulisan Muhammad Asad ini jelas menggambarkan bagaimana kemajuan kebendaan diagungkan sebegitu rupa di Barat hingga seolah-olah ianya telah sampai ke martabat agama baru bagi mereka. Dalam apa yang berlaku, penentuan baik dan buruk dalam kehidupan ditentukan sepenuhnya oleh kejayaan dalam kebendaan. Pandangan yang serupa juga telah dikemukakan oleh Maryam Jameelah, yang sebelum ini dikenali dengan nama Margaret Marcus. Menurut Maryam Jameelah (1982:57), “tema asas tamadun Barat ialah penentangan terhadap segala nilai-nilai keagamaan dan kerohanian”.

Daripada perbincangan di atas, dapatlah dirumuskan bahawa maksud dan arah kehidupan manusia antara pandangan Barat dan Islām adalah amat bertentangan antara satu sama lain. Pertentangan ini sudah pasti akan mencorakkan asas falsafah yang berbeza untuk setiap bidang kehidupan manusia serta sekaligus mewarnai corak hidup yang berbeza antara keduanya dalam segenap bidang. Merujuk kepada ekonomi, “asas falsafah pendekatan Islām terhadap ekonomi adalah amat berbeza dengan sistem-sistem ekonomi yang lain” (Ariff, 1989:84). Pendeknya, seperti yang dinyatakan oleh al-Faruqi (1992:157), “perlakuan ekonomi adalah penjelmaan daripada kerohanian Islām”.

Ramai sarjana ekonomi Islam seperti Khurshid Ahmad (1978:346), Yūsuf al-Qaradāwī (1998:3-173), Muhammad Umar Chapra (1979), Maḥmūd Abū Sa‘ūd (1983:1-17), M.A. Mannan (1986:18-22) dan lain-lain memberi perhatian kepada perbincangan mengenai falsafah ekonomi Islam. Oleh kerana disiplin ekonomi konvensional dan Islām tidak bertitik tolak dari sumber ilmu yang sama, keadaan ini juga mencorakkan asas falsafah yang berbeza bagi kedua-duanya. Islām melihat kegiatan ekonomi sebagai tindak-tanduk manusia dalam rangka ber‘ibadah kepada Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā atau dalam lain-lain perkataan, ia tidak lebih dari suatu usaha untuk memanifestasikan ‘ibādah melalui kerja-kerja perekonomian sama ada melalui aktiviti pengeluaran, pengagihan maupun penggunaan. Dengan ini, falsafah ekonomi Islām berteraskan konsep al-Tawhīd.

Secara terperinci, kedudukan falsafah al-Tawhīd dalam bidang perekonomian adalah seperti yang dirumuskan oleh Jawatankuasa Konsep dan Metodologi Ekonomi Islam Konferen Antarabangsa Pertama mengenai ekonomi Islam yang diadakan di Mekah pada 21-26 Feb. 1976 (Ahmad, 1980:357), pembangunan konsep ekonomi Islām adalah berdasarkan kepada:

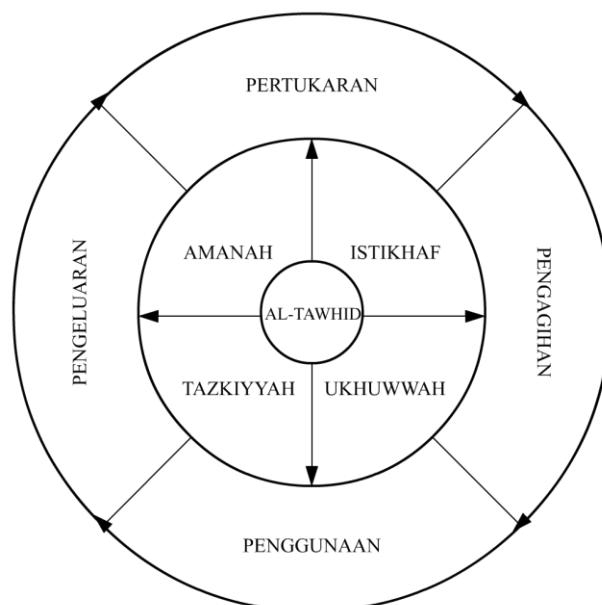
- i) keyakinan bahawa seluruh alam ini dan harta adalah kepunyaan Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā.
- ii) Manusia adalah pemegang amanah kepada apa yang dimilikinya yang dikurniakan oleh Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā.
- iii) Pemilikan persendirian yang diizinkan oleh Islām adalah tertakluk kepada perolehan dan perbelanjaannya dengan cara yang betul serta harta itu hendaklah digunakan bagi memenuhi tanggungjawabnya yang tertentu.
- iv) Sistem ekonomi Islām membawa kepada perpaduan dan keseimbangan sosial.

Mahmud Abu Saud (1992:10-11) dalam tulisannya, The Islamic Economic Framework: A Conceptualization turut menekankan ekonomi Islam bertitik tolak daripada perkara-perkara berikut;

- i) Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā adalah Maha Agung dan Pencipta Tunggal bagi segala yang wujud di alam semesta ini. Ini memberi implikasi;
  - a) Dialah Tuhan, Pemilik ke atas semua benda dan makhluk. Manusia sebagai khalifah-Nya, memiliki segala sesuatu secara proksi.

- b) Dialah Raja kepada segala raja dan memerintah atas segala makhluk. Kalimah-Nya dan kehendak-Nya adalah merupakan ketetapan yang tidak boleh dilanggari. Sebarang pelanggaran terhadap ketetapan Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā akan membawa kepada kerosakan. Manusia memerintah secara proksi.
  - c) Dia Maha Mengetahui dan Sumber kepada segala pengetahuan dan kenyataan. Semua pengetahuan adalah kepunyaan-Nya manakala pengetahuan manusia adalah sekadar yang dikurniakan dari Pengetahuan Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā yang tidak terbatas.
- ii) Umat Islam mesti hidup dalam suatu kumpulan sosial yang tersusun, yakni secara berjama‘ah sebagai satu Ummah. Mereka mesti mencorakkan kehidupan selaras dengan peraturan yang ditetapkan Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā serta mengkaji terhadap segala yang diciptakan Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā bagi memperolehi hukum-hakam yang berkaitan.
- iii) Setiap individu Islām saling bertanggungjawab kepada Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā, kepada sesama manusia, kepada negara dan kepada diri mereka sendiri dalam kaitan dengan perlaksanaan hukum syar‘at untuk manusia. Tanggungjawab ini adalah asas kepada sebarang hak yang berkaitan dengan individu atau masyarakat.

Dengan penjelasan di atas, persoalan-persoalan ekonomi yang perlu dikaji seperti barang dan perkhidmatan apa yang patut dikeluarkan, untuk siapa barang dan perkhidmatan dikeluarkan, berapa banyak patut dikeluarkan, bagaimana hendak dikeluarkan dan bagaimana hendak diagihkan, yang amat dipengaruhi oleh perlakuan agen-agen ekonomi dalam sesebuah sistem ekonomi pastilah akan menghasilkan implikasi yang berbeza apabila perlakuan agen-agen ekonomi digerakkan berdasarkan falsafah ekonomi Islām yang berteraskan konsep al-Tawhīd. Pengaruh falsafah al-Tawhid terhadap kegiatan perekonomian dapat dilihat dengan jelas dalam Rajah 3.1.



*Rajah 3.1: Falsafah al-Tawhīd dan Aktiviti-Aktiviti Ekonomi*

Pengaruh konsep al-Tawhid terhadap aktiviti-aktiviti perekonomian dalam Rajah 3.1 jelas menunjukkan konsep al-Tawhid sebagai tunjang utama kepada hala tuju kegiatan pengeluaran, pertukaran, pengagihan dan penggunaan. Perkara ini sekali gus menegaskan bahawa kegiatan-kegiatan perekonomian dalam sistem ekonomi Islam sama ada yang melibatkan aktiviti pengeluaran, pengagihan atau penggunaan, mestilah tidak mengabaikan falsafah ‘al-Tawhid’ dalam segala panduan dan perinciannya.

Kedudukan ini ternyata berbeza dengan falsafah ekonomi konvensional yang bertitik tolak dari perjuangan masyarakat barat yang berusaha membebaskan diri dari ikatan agama. Penolakan pengaruh agama dalam kegiatan perekonomian masyarakat barat sekali gus meletakkan kebendaan sebagai asas falsafahnya yang teragung. Menurut Muhammad Nejadullah Siddiqi (1981:4), perkara yang menjadi pokok kepada falsafah ekonomi Islam terletak dalam perkara-perkara berikut;

- i) hubungan manusia dengan Tuhan
- ii) hubungan manusia dengan sesama manusia
- iii) hubungan manusia dengan alam, dan
- iv) maksud kehidupan manusia di bumi ini.

### 3.2 Prinsip Ekonomi Islam

Aḥmad Muḥammad al-‘Assāl dan Fathī Aḥmad ‘Abd al-Karīm (1981:33-127) menggariskan prinsip-prinsip ekonomi Islām adalah terdiri daripada perkara-perkara berikut;

- i) Konsep pemilikan harta yang mencetuskan perimbangan antara hakmilik khusus (persendirian) dan hakmilik umum
- ii) Kebebasan ekonomi yang berpanduan
- iii) Jaminan Sosial

Dalam perspektif Islām, seperti yang telah dinyatakan, hak milik mutlak terhadap harta adalah kepunyaan Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā. Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā berfirman,

... وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا تَحْكُمُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾

“...Kepunyaan Allahlah kerajaan langit dan bumi dan apa yang di antara keduanya; Dia menciptakan apa yang dikehendakiNya. Dan Allāh Maha Kuasa atas segala sesuatu” (sūrah al-Mā’idah [5]: ayat 17).

Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā berfirman,

لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الْأَرْضِ ﴿٢٠﴾

“KepunyaanNyalah semua yang ada di langit, semua yang ada di bumi, semua yang di antara keduanya dan semua yang di bawah tanah” (sūrah Tāhā [20]: ayat 6).

Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā berfirman,

إِمْنَوْا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ إِمْنَوْا مِنْكُمْ وَأَنفَقُوا لَهُمْ

أَجْرٌ كَبِيرٌ

“Berimanlah kamu kepada Allāh dan RasūlNya dan nafkahkanlah sebahagian dari hartamu yang Allāh telah menjadikan kamu menguasainya. Maka orang-orang yang beriman di antara kamu dan menafkahkan (sebahagian) dari hartanya memperoleh pahala yang besar” (sūrah al-Hadīd [57]: ayat 7).

Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā berfirman,

هَأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ وَمَنْ يَبْخَلُ فَإِنَّمَا

يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَلْغَى وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَوَلُّوْا يَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا

يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ

“Ingatlah, kamu ini orang-orang yang diajak untuk menafkahkan (hartamu) pada jalan Allāh. Maka di antara kamu ada orang yang kikir, dan siapa yang kikir sesungguhnya dia hanyalah kikir terhadap dirinya sendiri. Dan Allāhlah yang Maha Kaya sedangkan kamulah orang-orang yang memerlukanNya; dan jika kamu berpaling nescaya Dia akan mengganti (kamu) dengan kaum yang lain, dan mereka tidak akan seperti kamu (ini)” (sūrah Muḥammad [47]: ayat 38)

Meskipun harta secara mutlak adalah hak milik Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā, Islām tetap mengiktiraf pemilikan individu dan juga masyarakat atau negara. Harta persendirian ini adalah merupakan satu kurniaan daripada Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā, yang membawa bersamanya amanah serta tanggungjawab terhadap harta yang dimiliki. Ia merangkumi usaha memperolehi daripada sumber yang halal, mengguna dan mengagihkannya menurut prinsip sebagai menunai hak Allāh Subḥānahu wa Ta‘āla, hak diri sendiri dan hak mereka yang sememangnya telah ditentukan oleh syar‘ah Islam.

Dalam perspektif Islām, seperti yang telah dinyatakan, hak milik mutlak terhadap harta adalah kepunyaan Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā. Meskipun demikian, Islam tetap mengiktiraf pemilikan individu. Ayat-ayat al-Qur‘ān yang memberi petunjuk mengenai perkara ini adalah seperti berikut;

Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā berfirman,

وَتَأْكُلُونَ الْتِرَاثَ أَكَلَّا لَمَّا وَتَحْبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمَّا

“Dan kamu memakan harta pusaka dengan cara mencampur baurkan (yang halal dan yang batil [19], dan kamu mencintai harta benda (al-māl) dengan kecintaan yang berlebihan [20]. ” (sūrah al-Fajr [89]: ayat 19-20)

Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā berfirman,

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَطْلِ وَتُدْلُوْا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ

بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ 

“Dan janganlah sebahagian kamu memakan harta sebahagian yang lain di antara kamu dengan jalan yang bāṭil dan (janganlah) kamu membawa (urusan) harta itu kepada hakim, supaya kamu dapat memakan sebahagian daripada harta benda orang lain itu dengan (jalan berbuat) dosa, padahal kamu mengetahui” (sūrah al-Baqarah [2]: ayat 188).

Merujuk kepada al-Sunnah, Rasūlullāh ṣallallāhu ‘alayhi wa sallam bersabda,

“Andaikata anak Ādam mempunyai dua lembah māl/harta, tentu dia masih menginginkan yang ketiga. Padahal, yang memenuhi perut anak Ādam hanyalah tanah (kuburnya). Dan Allāh menerima taubat orang yang mahu bertaubat” (ḥadīth riwayat Muslim daripada Anas ḫadīyallāhu ‘anh, Ṣaḥīḥ Muslim Jil. II, Kitāb al-Zakāh, bāb lau anna li Ibn Ādam wādiyaini lābtaghā thālithān, ḥadīth no. 2282).

Imām Abū Dāwud rahimahullāh meriwayatkan daripada seorang laki-laki Muḥājirīn Ṣahābat Nabi ᷃allallāhu ‘alayhi wa sallam bahawa dia berkata: “Daku berperang bersama Nabi ᷃allallāhu ‘alayhi wa sallam sebanyak tiga kali, lalu aku mendengar beliau bersabda,

“Al-Muslimūn bersekutu (syurakā’) dalam tiga perkara: rumput (al-kalā’), air (al-mā’) dan api (al-nār)” (Sunan Abū Dāwud Jil. IV, Kitāb al-Buyū’, bāb fī man‘ al-ma’, ḥadīth no. 3331).

Nas-naş di atas jelas menggariskan beberapa perspektif mengenai pemilikan harta dalam ekonomi Islām. Berhubung dengan prinsip kebebasan ekonomi yang berpanduan, Islām mengakui kebebasan ekonomi serta tidak menafikannya seperti mana yang berlaku dalam sistem ekonomi sosialis. Walau bagaimanapun, penerimaan terhadap kebebasan ini tidaklah sepertimana dalam sistem ekonomi kapitalis yang membuka kebebasan ini seluas-luasnya tanpa sebarang batasan. Petunjuk al-Qur‘ān mengenai aspek ini adalah jelas seperti mana dalam firman Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā berikut;

وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَمَ الرِّبَاً ... 

“...Allāh telah menghalalkan jual beli (al-bay‘) dan mengharamkan ribā...” (sūrah al-Baqarah [2]: ayat 275).

Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā berfirman,

يَنَّا يِهَا الَّذِينَ إِمْنَوْا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَطْلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجْرَةً عَنْ

تَرَاضِيْكُمْ ... 

“Hai orang-orang yang beriman, janganlah kamu saling memakan harta sesamamu dengan jalan yang batil, kecuali dengan jalan perniagaan (tijārah) yang berlaku dengan suka sama suka di antara kamu...” (sūrah al-Nisā’ [4]: ayat 29).

Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā berfirman,

يَأَيُّهَا الَّذِينَ إِمْنُوا أَوْفُوا بِالْعُهُودِ ...

“Hai orang-orang yang beriman, penuhilah aqad-aqad itu...” (sūrah al-Mā’idah [5]: ayat 1).

Merujuk kepada al-Sunnah, Rasūlullāh ṣallallāhu ‘alayhi wa sallam pernah ditanya; “Pencarian (al-Kasb) apakah yang paling baik?”. Baginda menjawab;

“Orang yang bekerja dengan tangannya dan tiap-tiap jualbeli yang bersih (bay‘ mabrūr)” (hadith riwayat al-Bazzār daripada Rifā‘ah bin Rāfi‘ radiyallāhu ‘anh; al-‘Asqalāni dalam Bulūgh al-Marām, Kitāb al-Buyū‘, hadith no. 749. Lihat juga al-Tibrizi dalam Misykāt al-Maṣābiḥ Jil. III, Kitāb al-Buyū‘, hadith no. 2727)

Dalam kaitan dengan jaminan sosial, negara menjamin taraf hidup yang selayaknya bagi setiap individu dalam sesebuah negara. Dengan ini, sekiranya terdapat golongan fakir, sakit atau lanjut usia yang tidak mampu memenuhi keperluan asas kehidupannya, maka negara dengan pelbagai instrumen jaminan sosial dalam negara tersebut akan menjamin keperluan-keperluan asas golongan ini dipenuhi. Taraf hidup yang minima dalam memenuhi keperluan asas individu dalam sesebuah negara diistilahkan oleh fuqahā‘ sebagai had al-Kifāyah (al-‘Assal dan Karim, 1981:109; Ghafarullahhuddin, 1999).

Merujuk kepada al-Qur’ān, Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā berfirman;

كُلَّ مَا لَا يَكُونُ دُولَةٌ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ .....

“...supaya harta itu jangan hanya beredar di antara orang-orang kaya sahaja di antara kamu...” (sūrah al-Hasyr ayat 7).

Aspek jaminan sosial ini jelas diberi perhatian oleh Rasūlullāh ṣallallāhu ‘alayhi wa sallam ketika mengirim Mu‘ādh radiyallāhu ‘anh ke Yaman dengan bersabda kepadanya;

“Ajaklah mereka supaya mengakui bahawa tidak ada tuhan selain Allāh, dan sesungguhnya aku Pesuruh Allāh. Jika mereka telah mematuhi yang demikian, terangkanlah kepada mereka bahawa Allāh mewajibkan kepada mereka şolāh lima kali sehari semalam. Kalau mereka telah mentaatinya, ajarkanlah bahawa Allāh memerintahkan kepada mereka supaya membayar zakat harta mereka dan diberikan kepada orang-orang miskin. Jika itu dipatuhi mereka, jagalah supaya kamu jangan mengambil harta mereka yang paling berharga. Takutilah doa orang yang teraniaya, kerana sesungguhnya antara dia dengan Allāh tidak ada hijab” (hadith riwayat Muslim daripada Ibn ‘Abbās radiyallāhu ‘anhuma, Ṣaḥīḥ Muslim Jil. I, Kitāb al-Imān, bāb [7] al-du‘ā’ ilā al-syahādataini wa syarā‘i‘ al-Islām, hadith no. 27).

Hadith ini menjelaskan jaminan sosial melalui pembayaran zakat kepada orang miskin. Selain zakat, terdapat pelbagai instrumen lain yang boleh dimanfaatkan kepada mereka yang memerlukan seperti sedekah, wakaf, wasiat, hibah dan sebagainya.

### 3.3 Matlamat Ekonomi Islam

Penulis-penulis ekonomi Islam seperti Sobri Salomon (1989), Muhammad Akram Khan (1983 dan 1994), Irfan ul-Haq (1996) dan lain-lain telah menulis bahawa objektif atau matlamat kegiatan ekonomi adalah untuk mencapai kesejahteraan dan kemenangan di dunia dan di akhirat. Matlamat ini merujuk kepada pencapaian konsep al-Falah. Matlamat al-Falah memberi penekanan kepada matlamat akhir dalam setiap aktiviti perekonomian ialah untuk mencapai keredhaan Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā dan al-Falah di sisiNya.

Apa saja objektif yang hendak dicapai dalam kegiatan perekonomian adalah tertakluk kepada matlamat yang tertinggi yakni al-Falah. Dengan ini, keseluruhan matlamat perusahaan ekonomi mestilah diselaraskan dengan matlamat akhir yakni untuk mendapatkan al-Falah di sisi Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā. Tertib pencapaian al-Falah ini tertakluk sepenuhnya kepada kesediaan manusia melaksanakan segala suruhan Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā dan RasulNya ṣallallāhu ‘alayhi wa sallam serta bersedia pula untuk meninggalkan segala larangan Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā dan RasulNya ṣallallāhu ‘alayhi wa sallam.

Merujuk kepada dalil-dalil al-Qur’ān, jelas bahawa seruan al-Qur’ān kepada Ummah berhubung dengan matlamat ekonomi dan amalan-amalan lain adalah dalam rangka mencapai al-Falah di sisi Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā. Beberapa ayat al-Qur’ān berikut menjelaskan kedudukan ini;

Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā berfirman;

 يَأَيُّهَا الَّذِينَ إِيمَنُوا أَرْكِعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعُلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

“Hai orang-orang yang beriman, ruku‘lah kamu, sujudlah kamu, sembahlah Tuhanmu dan perbuatlah kebajikan, supaya kamu mendapat kemenangan [tuflīhūn]” (sūrah al-Hajj [22]: ayat 77)

Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā berfirman;

 يَأَيُّهَا الَّذِينَ إِيمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَرْبَوْا أَصْعَفَةً مُضَعَّفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

“Hai orang-orang yang beriman, janganlah kamu memakan ribā dengan berlipat ganda dan bertaqwālah kamu kepada Allāh supaya kamu mendapat keberuntungan [tuflīhūn]” (sūrah Al-‘Imrān [3]: ayat 130)

Mawlānā Muhammad Zakariyyā al-Kāndahlawī rahimahullāh (2001:4) dalam Fada’īl Sadaqāt menulis;

“Al-Falah adalah merupakan pencapaian insan Muslim yang paling tinggi dan ia merujuk kepada kejayaan dan kebahagiaan untuk kedua-dua urusan dunia (kebendaan) dan agama (kerohanian)”.

### **3.4 Metodologi Ekonomi Islam**

Sistem ekonomi Islām secara keseluruhannya adalah terdiri daripada dua elemen metodologi (Ibrāhīm, 1998:7);

a) Aspek Tetap

Aspek ini merujuk kepada asas-asas perekonomian yang ditetapkan oleh al-Qur'ān dan al-Sunnah untuk dipegangi oleh umat Islam di setiap tempat dan waktu. Antara aspek-aspek ini termasuklah; harta adalah hak milik Allāh Subhānahu wa Ta'ālā (sūrah al-Nūr ayat 33), jaminan sosial (sūrah al-Mā'ün ayat 1-3, sūrah al-Ma'ārij ayat 24-25, sūrah al-Fajr ayat 15-20), kebebasan ekonomi yang berpanduan (sūrah al-Qaṣāṣ ayat 77, sūrah al-Baqarah ayat 275) dan lain-lain.

b) Aspek Berubah

Aspek ini pula berkaitan dengan penerapan konsep-konsep di atas dalam konteks yang praktikal hasil ijtihad para Mujtahid dan Ulil Amri, hinggakan kadangkalanya terdapat perbezaan pendapat di antara mereka dalam menentukan kepentingan-kepentingan tertentu sesuai dengan perbezaan waktu dan tempat. Beberapa perkara yang tergolong dalam aspek ini termasuklah ukuran batas kecukupan atau batas upah minimum, penjelasan tentang darjah campurtangan kerajaan dalam ekonomi, dasar serta proses untuk mewujudkan keadilan sosial dan lain-lain.

Ekonomi barat dan konvensional bertitik tolak dari beberapa persoalan tertentu. Menurut Alfred Marshall (1890:33),

...antara beberapa persoalan yang amat penting bagi ahli-ahli ekonomi ialah apakah perkara-perkara yang mempengaruhi penggunaan, pengeluaran, pengagihan dan sebagainya. Perkara ini adalah merupakan persoalan pokok yang mesti ditangani oleh ilmu ekonomi. Untuk maksud ini, usaha-usaha untuk mengumpulkan fakta, mengolah serta menganalisa fakta tersebut mestilah diselenggarakan.

Dalam perbincangan ahli-ahli ekonomi yang terkemudian, kita sering tersua dengan kenyataan mereka bahawa setiap kumpulan manusia mesti menyelesaikan tiga masalah asas dalam kehidupan harian mereka, iaitu;

- Apakah barang dan perkhidmatan yang hendak dikeluarkan?
- Bagaimanakah barang dan perkhidmatan tersebut akan dikeluarkan?
- Untuk siapakah barang dan perkhidmatan ini dikeluarkan?” (lihat Begg, 1984:1)

Di samping persoalan ekonomi yang dikemukakan di atas, dalam kehidupan manusia terdapat beberapa persoalan lain yang lebih penting dan tidak boleh diabaikan oleh mana-mana sistem pemikiran atau agama sesebuah masyarakat. Persoalan-persoalan ini memang tidak dapat dipisahkan dengan tabiat semulajadi manusia itu sendiri dan ianya menguasai pelbagai aspek kelakuan manusia tersebut. Persoalan-persoalan ini, antara lain ialah seperti;

- Apakah alam ini sebenarnya?
- Siapakah yang mencipta dan mengurusnya?
- Apakah sifat-sifat Pengurusnya dan bagaimana pula pertalian manusia dengan-Nya?
- Apakah kedudukan manusia dalam alam semesta ini?
- Apakah manusia merupakan tuan secara mutlak atau pun hanya bertanggungjawab kepada suatu kuasa yang lain?
- Apakah tujuan hidup manusia di dunia ini?

Persoalan sumpama ini sememangnya lahir dari kesedaran manusia sejak dari dulu lagi. Untuk menjawab persoalan sebegini, manusia perlu kembali kepada sumber-sumber ilmu tertentu. Imām al-Ghazālī rahimahullāh (1993:34) dalam al-Risalah al-Laduniyyahnya ketika membicarakan tentang cara-cara untuk mendapatkan ilmu menyebut bahawa ilmu itu didapati oleh manusia melalui dua jalan, iaitu;

- Pengajian Insani ( al-Ta‘lim al-Insāni).
- Pengajian Rabbani (al-Ta‘lim al-Rabbāni)

Pengajian Insani, menurut Imām al-Ghazālī rahimahullāh adalah terhasil melalui dua cara, iaitu; pertama, dari luar (dengan mendapatkan ilmu melalui pengkajian) dan kedua, dari dalam (dengan memenuhi masa dengan berfikir). Pengajian Rabbani pula terhasil melalui wahyu dan ilham. Menurut Majid Ali Khan (1978:14), manusia mendapat kesemua ilmu sama ada mengenai benda atau bukan benda, manusia atau haiwan dan sebagainya, melalui empat sumber yang utama;

- Organ deria atau pancaindera
- Intelek
- Intuisi
- Wahyu

Menurut Muchtar Lintang (1976:24), sumber-sumber ilmu ini terbahagi kepada tiga seperti berikut;

- Tanggapan pancaindera.
- Hasil pemikiran yang biasanya berlandaskan tanggapan pancaindera
- Ilmu yang diajar oleh Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā secara langsung.

Menurut Syed Muhammad Naquib al-Attas (1976:27) pula, ilmu terdiri daripada dua jenis;

- Ilmu yang dianugerah secara langsung oleh Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā kepada manusia.
- Ilmu yang diperolehi oleh manusia melalui usaha penyelidikan secara rasional berdasarkan kepada pengalaman dan pemerhatian.

Kesemua pendapat di atas tidaklah bercanggah antara satu sama lain kerana kesemuanya adalah saling berkaitan. Perbezaan cuma dari segi pandangan yang dikemukakan oleh Imām al-Ghazālī rahimahullāh dan Majid Ali Khan adalah yang lebih terperinci berbanding dengan pandangan Muchtar Lintang. Pandangan Muchtar Lintang ini pula adalah lebih terperinci berbanding dengan pandangan Syed Muhammad Naquib al-Attas. Walau bagaimanapun, sumber metodologi ilmu yang asas adalah seperti yang disebut oleh pandangan yang terakhir ini. Memandangkan pandangan Imām al-Ghazālī rahimahullāh dan Majid Ali Khan mempunyai kekuatan dan ketepatan dari segi perinciannya, maka perbincangan selanjutnya akan memberi keutamaan kepada kedua-dua pandangan ini yang mengatakan sumber metodologi ilmu dibahagikan kepada tanggapan pancaindera, hasil pemikiran, intuisi dan wahyu Ilāhi.

#### *(i) Tanggapan pancaindera*

Manusia dianugerahkan dengan alat-alat pancaindera yang merupakan sumber terpenting untuk memperolehi ilmu pengetahuan tertentu. Melaluiinya, manusia telah dapat mengetahui banyak hukum-hakam fizikal dunia dan telah membuat pelbagai penelitian serta mengalami pelbagai pengalaman tentang hal-hal keduniaan. Walau bagaimanapun, keupayaan anggota-

anggota pancaindera ini sebenarnya adalah terhad. Misalnya, mata, telinga, hidung, lidah dan tangan hanya boleh membantu untuk memberitahu di mana kita berada sekarang tetapi tidak dapat menjawab daripada mana kita datang dan ke mana kita akan pergi. Alat-alat pancaindera kita hanya dapat memandu kita pada satu batas tertentu. Lantaran ini, “persoalan sama ada wujud atau tidak hidup sesudah mati tidaklah boleh disahkan mahupun dinafikan oleh penelitian anggota-anggota pancaindera” (al-Nadwī, 1980:14-16).

Pada tahap ini, kita tidak akan dapati sebarang perbezaan antara manusia dan haiwan kecuali manusia ini adalah haiwan yang lebih canggih atau dalam istilah yang digunakan oleh Mawlānā Abū al-Hasan ‘Alī al-Nadwī (1980:17), “haiwan yang lebih maju” dengan keupayaan untuk bercakap dan membuat keputusan melalui perantaraan akal. Al-Nadwī (1980:17) turut menegaskan;

...Jika ilmu pengetahuan hanya didasarkan kepada anggota pancaindera semata, kesimpulan yang dapat dibuat tentang matlamat hidup ini ialah sekadar untuk memenuhi kehendak manusia dengan cara yang lebih baik dan lebih selesa berbanding dengan perlakuan haiwan.

Kalau dalam senario ekonomi, matlamat hidup ini mungkin akan tergambar dalam suasana manusia berebut-rebut untuk memenuhi kehendak mereka yang tidak terhad dengan perkiraan bahawa sumber-sumber itu terhad seperti yang dinyatakan oleh kebanyakan ahli ekonomi moden.

### *(ii) Hasil pemikiran*

Seperti yang telah dinyatakan, perbezaan antara manusia dan haiwan terutamanya adalah kerana anugerah akal. Walaubagaimanapun, akal atau ‘intelek’ juga jelas tidak berkemampuan untuk menjawab persoalan-persoalan seperti apakah alam ini sebenarnya?, siapakah Pengurusnya?, apakah tujuan hidup manusia di dunia ini? Dan sebagainya kerana untuk berfungsi, ia perlu kepada bantuan maklumat yang dikumpulkan daripada tindak balas anggota pancaindera.

Akal tidak mampu menghasilkan apa-apa tanpa mendapat maklumat yang awal daripada tindakan anggota pancaindera untuk disimpan dalam pemikiran. Dalam ertikata lain, apabila penelitian pancaindera terhad, maka daya akal atau intelek juga pasti terhad serta tidak mampu untuk menjangkau ke alam ghaib selepas mati. Dalam Misykāt al-Anwār, Imām al-Ghazālī rahimahullāh (1988:197) menyatakan;

...Hasil tanggapan pancaindera tidaklah aman dari kesalahan. Ini adalah kerana mata misalnya, melihat matahari hanya sebesar talm kecil dan bintang di langit hanya bagaikan beberapa keping wang perak yang bertaburan. Walhal kedua-duanya adalah besar bahkan berganda-ganda lebih besar dari bumi kita ini. Melalui pandangan mata, bintang-bintang itu kelihatan seperti diam dan tidak bergerak sama sekali. Demikian juga menurut penglihatan mata, anak-anak yang sedang membesar itu tidak terlihat gerak perubahannya kerana ia seolah-olah tidak bergerak pada hal ia bergerak berubah membesar. Begitulah juga halnya dengan bintang-bintang di langit yang sentiasa bergerak terus menerus. Dengan ini jelas bahawa kekeliruan pandangan mata amat banyak.

Dalam *Munqidh min al-dalal* pula, Imām al-Ghazālī rahimahullāh (1991:8) turut menjelaskan, ...anda melihat bayang-bayang itu tetap tidak bergerak lalu anda mengambil keputusan dengan mengatakan bayangan itu tidak bergerak. Tetapi dengan ujikaji dan pengamatan – lepas seketika – anda pun tahu bahawa sebenarnya bayangan itu bergerak. Ia tidak bergerak dengan mengejut, tetapi dengan cara berdikit-dikit, seatom demi seatom yang menjadikan hakikat bayangan itu sebenarnya bergerak dan bukanlah tetap tidak bergerak....Ini membuktikan bahawa pancaindera seperti deria lihat, memberi maklumat yang salah dan mengelirukan.

Dengan kenyataan Imām al-Ghazālī rahimahullāh di atas, ternyata keupayaan pandangan mata manusia adalah terhad dan kadangkala memberi maklumat yang salah. Menurut Muchtar Lintang (1976:24-25), keadaan seperti yang disebut oleh Imām al-Ghazālī rahimahullāh di atas menunjukkan bahawa,

...penglihatan mata kita tidak aman dari kesalahan. Begitulah halnya dengan anggota pancaindera yang lain. Oleh hal yang demikian, pengetahuan yang diperolehi oleh akal pun tidak aman dari kesalahan. Ini adalah kerana sesuatu yang didasarkan kepada yang mungkin salah mungkin juga turut salah. Kalau sudah ada kemungkinan salahnya maka tidak dapat lagi dipastikan kebenarannya.

Daripada perbincangan di atas, dapatlah dirumuskan bahawa kedudukan akal sebagai sumber kepada ilmu adalah juga terbatas sepertimana kedudukan tanggapan anggota pancaindera. Walau bagaimanapun, ini tidak pula menafikan keupayaan akal untuk berfikir dan berfalsafah kerana akal yang tabiatnya memang mempunyai daya ingin tahu sentiasa berusaha untuk menyelesaikan segala persoalan dengan dibantu oleh imaginasi, berhujah dan membuat spekulasi jawapan-jawapan tertentu berdasarkan apa sahaja maklumat yang ia perolehi daripada anggota pancaindera.

### *(iii) Intuisi*

Intuisi adalah sumber ilmu secara inspirasi. Menurut Majid Ali Khan (1978:33-50); Intuisi merujuk kepada keupayaan mengetahui sesuatu tanpa berdasarkan kepada bantuan organ deria mahupun pertimbangan akal. Ia adalah merupakan ilmu secara segera yang diperolehi melalui gerak hati dan berhasil melalui penyatuan fikiran dengan kebenaran. Ilmu intuisi ini adalah suatu ilmu yang mutlak dan hanya diperolehi bila seseorang itu dalam keadaan sedar sepenuhnya dan seimbang. Tidak seperti ilmu yang berhasil secara intelektual, ilmu intuisi ini tidak mempunyai hubungan dengan objek luaran serta tidak mempunyai hubungan dengan suatu idea yang lain kecuali dirinya.

Seperti yang dinyatakan oleh Imām al-Ghazālī rahimahullāh (1993:39) dalam *al-Risālah al-Laduniyyah*, ilham yang merupakan cabang ilmu secara intuisi ini serta dinamakan oleh Imām al-Ghazālī rahimahullāh sebagai ilmu Laduni ialah;

Ilmu yang tidak ada perantaraan dalam mendapatkannya antara jiwa dengan Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā. Ia adalah seperti cahaya yang datang dari lampu ghaib dan jatuh ke atas kalbu yang bersih, kosong lagi halus.

Dalam kaitan dengan ilmu secara intuitif ini, Imām al-Tibrīzī rahimahullāh (Misykāt al-Maṣābiḥ Jil. VI, bāb al-Karāmah, hadīth no. 5893) telah memetik daripada riwayat Imām al-Bayhaqī rahimahullāh dari ‘Abd Allāh Ibn ‘Umar raḍiyallāhu ‘anhū, katanya;

‘Umar Ibn al-Khaṭṭāb pernah menghantar sepasukan tentera di bawah arahan panglima yang bernama Sāriyah. Suatu hari, ketika ‘Umar sedang berkhutbah, tiba-tiba ia melaungkan: Wahai Sāriyah, naiklah ke atas gunung!. Tidak lama selepas kejadian itu, datang seorang utusan dari pasukan tentera tersebut kepada ‘Umar raḍiyallāhu ‘anh seraya berkata: Wahai Amīr al-Mu’minīn, ketika kami sudah terdesak oleh pasukan musuh, tiba-tiba kami mendengar suara seseorang berseru: Wahai Sāriyah, naiklah ke atas gunung. Ketika itu, kami terus naik ke atas gunung, maka Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā telah memberi kemenangan kepada kami” (lihat juga al-Suyū‘i rahimahullāh [1980:17], yang menyebut bahawa ketika ‘Umar al-Fārūq sedang berkhutbah itu, Sāriyah dan tentera Islām berada di Nahawand, Iraq).

Imām Tāj al-Subki rahimahullāh dalam Kitāb al-Tabaqāt (lihat al-Nabhani, T.T:226-227) menyebut bahawa,

...pernah pada suatu hari seorang laki-laki telah melihat kepada seorang wanita yang bukan muhrimnya dan kemudian beliau telah pergi ke majlis Sayyidinā ‘Uthmān bin ‘Affān raḍiyallāhu ‘anh. Apabila beliau telah masuk ke majlis Sayyidinā ‘Uthmān raḍiyallāhu ‘anh telah berkata: “Ada seorang di antara kalian yang datang sedang di kedua matanya terdapat bekas perzinaan”. Lelaki tadi telah bertanya, “Adakah engkau dituruni wahyu setelah Rasūlullāh ṣallallāhu ‘alayhi wa sallam”. Jawab Sayyidinā ‘Uthmān raḍiyallāhu ‘anh: “Tidak, tapi aku melihat dengan firasat ku sahaja, dan itu adalah firasat seorang mukmin”.

Imām Taj al-Subki rahimahullāh ketika mengulas kejadian di atas menulis, “apabila bersih hati seseorang, nescaya akan melihat dia dengan suluhan cahaya kebenaran” (lihat Awang, 1988:51)

#### *(iv) Wahyu Allah*

Ilmu ini diperolehi daripada apa-apa yang telah disampaikan oleh para Nabi dan para Rasūl ‘alayhim al-ṣalatu wa al-salam. Mereka diutuskan oleh Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā untuk menyampaikan kepada manusia wahyu daripada Tuhan, yang meliputi berita tentang sifat-sifat-Nya, ciptaan-Nya, hubungan antara Tuhan dengan alam semesta, hakikat sebenar alam ini, maksud kehidupan manusia di dunia ini, pandangan kehidupan akhirat dan lain-lain, yang semuanya merupakan asas tamadun yang perlu ditegakkan oleh manusia (lihat al-Nadwī, 1980:85).

Merujuk kepada al-Qur’ān, yakni Kitāb suci terakhir dan diturunkan kepada penutup segala Nabi dan Rasūl, Nabi Muḥammad ᷣallallāhu ‘alayhi wa sallam, persoalan yang tidak dapat dicapai oleh keupayaan pancaindera dan sekaligus kemampuan akal dengan jelas diterangkan oleh Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā sendiri antaranya seperti berikut:

- Mengenai hakikat Kerajaan Tuhan dan Kekuasaan-Nya, al-Qur'an menyebut, antaranya (al-Qur'an, surah al-Mu'minun ayat 84-89),

قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٤﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَدْكُرُونَ  
 قُلْ مَنْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٥﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا  
 تَتَقَوَّنَ ﴿٨٦﴾ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ تَحْيِيرٌ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ  
 تَعْلَمُونَ ﴿٨٧﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَإِنِّي سَاحِرٌ

"Katakanlah: "Kepunyaan siapakah bumi ini, dan semua yang ada padanya, jika kamu mengetahui?". Mereka akan menjawab: "Kepunyaan Allāh. Katakanlah: "Siapakah yang Empunya langit yang tujuh dan Yang Empunya 'Arsy yang besar?". Mereka akan menjawab: "Kepunyaan Allāh". Katakanlah: "Maka apakah kamu tidak akan bertaqwā?". Katakanlah: "Siapakah yang di tangan-Nya memiliki setiap sesuatu dengan Ia melindungi, tetapi tidak ada yang dapat dilindungi dari (azab)-Nya, jika kamu mengetahui?". Mereka akan menjawab: "Kepunyaan Allāh". Katakanlah: "(Kalau demikian), maka dari jalan manakah kamu ditipu?".

- Tentang hakikat kehidupan manusia ini tidaklah sia-sia tanpa tujuan dan kehidupan mereka tidaklah bebas, al-Qur'an menerangkan, antaranya (al-Qur'an, surah al-Mu'minun ayat 115),

أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿١١٥﴾

"Maka apakah kamu menyangka, bahawa sesungguhnya Kami menciptakan kamu secara main-main (saja), dan bahawa kamu tidak akan dikembalikan kepada Kami?".

- Tentang hakikat segala yang terdapat di bumi anugerah yang diciptakan untuk dimanfaatkan oleh manusia, al-Qur'an telah menyebut, antaranya (al-Qur'an, surah al-A'rāf ayat 32),

قُلْ مَنْ حَرَمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالْطَّيْبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هَيْ لِلَّذِينَ ءامَنُوا فِي  
 الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ... ﴿٣٢﴾

"Katakanlah: "Siapakah yang mengharamkan perhiasan dari Allāh yang telah dikeluarkan-Nya untuk hamba-hamba-Nya dan (siapa pulakah yang mengharamkan) rezki yang baik?". Katakanlah: "Semuanya itu (disediakan) bagi orang-orang yang beriman dalam kehidupan dunia, khusus (untuk mereka sahaja) di Hari Kiamat..."

Oleh kerana Islam melihat peranan pancaindera dan akal adalah terbatas, maka kedudukan sumber ilmu untuk disiplin ekonomi tidaklah hanya tertakluk kepada sumber yang diperolehi melalui peranan pancaindera dan akal sahaja malah ia akan melibatkan petunjuk Ilāhī yang berteraskan al-Qur'an dan al-Sunnah.

Kedudukan sumber ilmu disiplin ekonomi yang sedemikian rupa menurut pandangan Islām ini sebenarnya adalah bertitik tolak daripada hakikat agama Islām itu sendiri. Seperti yang dinyatakan oleh Harun Din et. al (1985:145-146),

...Islam sebagai agama Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā mempunyai dua asas yang menyeluruh yakni; ‘Aqīdah dan Syarī‘ah atau Īmān dan ‘amal. Kedua-duanya bersumberkan dari Allāh Subḥānahu wa Ta‘ālā. Diri manusia memerlukan pegangan ‘aqīdah yang hak dan juga memerlukan amal perbuatan yang selaras dan menepati kehendak ‘aqīdah tersebut. Kehendak dan kemahuan ‘aqīdah itu tadi dijelmakan dalam bentuk syarī‘at yang merangkumi semua disiplin, peraturan dan perundangan yang mestи dipatuhi, diikuti dan dilaksanakan oleh manusia itu dalam semua kegiatan hidupnya, sama ada kegiatan hidup itu merupakan gerak laku perbuatan yang berhubung antara dia dengan Tuhan, atau yang berhubung antara sesama manusia dalam semua lapisan dan peringkatnya, ataupun yang berhubung antara manusia dengan alam sekeliling selain manusia.

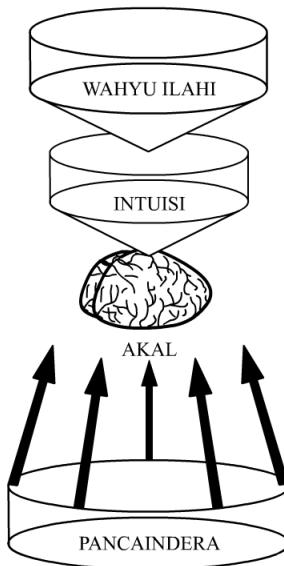
Dalam perspektif Islām, disiplin ekonomi sebagai sains yang mengkaji aspek kebendaan masyarakat dalam memenuhi segala keperluan kehidupan mereka, dengan skopnya yang amat luas, bukan sahaja suatu yang dianjurkan oleh agama Islām malah turut diberi garis panduan dalam mengusahakannya. Tentang ini, al-Qur’ān menyebut (sūrah al-Qaṣāt ayat 77),

وَابْتَغِ فِيمَا آتَيْنَاكَ اللَّهُ الْدَّارُ الْآخِرَةُ وَلَا تَنْسِكْ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ  
كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ  
٧٧

“Dan carilah pada apa yang telah dianugerahkan Allāh padamu (di dunia akan) kebahagiaan negeri akhirat, dan janganlah kamu melupakan bahagianmu dari (kenikmatan) dunia dan berbuat baiklah (kepada orang lain) sebagaimana Allāh telah berbuat baik kepadamu, dan janganlah kamu berbuat kerosakan di (muka) bumi”.

Ayat al-Qur’ān di atas secara umumnya telah memberi isyarat kepada fungsi-fungsi-fungsi ekonomi yang merangkumi aktiviti pengeluaran, pengagihan dan penggunaan. Ayat ini turut memberi garis panduan bagi aktiviti-aktiviti ini dengan melarang perlakuan-perlakuan yang boleh menghasilkan kerosakan di atas muka bumi.

Lantaran kedudukan disiplin ekonomi sedemikian rupa dalam Islām, ia tidak memadai dengan bertitik tolak dari sumber ilmu yang didasarkan kepada pengamatan pancaindera dan pengolahan akal manusia semata. Ia mestilah bertitik tolak dari sumber metodologi ilmu yang asasi dalam Islām, iaitu wahyu Ilahi.



**Rajah 3.2 : Metodologi Ilmu dalam Ekonomi Islām**

Rajah 3.2 jelas menunjukkan metodologi ilmu dalam ekonomi Islām tidak bergantung sepenuhnya kepada akal yang mendapat maklumat dari anggota pancaindera yang lima seperti mana yang berlaku dalam ekonomi konvensional, tetapi meletakkan sumber ilmu yang diperolehi melalui peranan pancaindera dan akal di bawah suluhan wahyu Ilāhi. Malah, sumber ilmu secara intuisi juga mesti tertakluk di bawah panduan wahyu Ilāhi.

Dalam kegiatan perekonomian, sumber ilmu ini akan menjelma dalam bentuk peraturan-peraturan syari‘at sama ada dalam bentuk suruhan atau larangan yang memberi implikasi pahala dan dosa dan seterusnya menentukan kejayaan atau kegagalan bukan sahaja dalam kehidupan di dunia ini malah turut melibatkan kehidupan di kampung akhirat.

### 3.5 Sumber Hukum Ekonomi Islam

Sumber syariat Islam terbahagi kepada dua, yang disepakat dan yang tidak disepakati ulama. Bahagian Pertama yang disepakati ulama’ terbahagi kepada sumber asas, iaitu (i) al-Quran; dan (ii) Hadith, serta sumber yang diijtihadkan, iaitu (i) Qias; dan (ii) Ijmak. Bahagian Kedua merupakan beberapa sumber lain yang digunakan tetapi tidak disepakati oleh ulamak Islam seperti al-Istihsan, al-Istishab, al-Masalih al-Mursalah ‘Uruf, Mazhab/Fatwa Sahabat, Amalan Ahl Madinah, Sadd al-Zari’ah dan sebagainya. Huraianya seperti berikut:

#### (i) Al-Quran

Al-Quran adalah kalam Allah yang diturunkan kepada Nabi Muhammad ﷺ sebagai mukjizat melalui perantaraan malaikat Jibril untuk disampaikan secara mutawatir kepada seluruh manusia dan dikira ibadat apabila membacanya. Al-Quran mengandungi hukum-hakam Islam, ilmu dunia akhirat, kisah-kisah lampau, peristiwa-peristiwa akan datang dan perkara ghaib sebagai pedoman semua pada semua masa, tempat dan situasi zaman. Al-Quran dijamin oleh Allāh Subḥānahu wa Ta’āla daripada ubah suai atau tokok tambah sebagai panduan umat Islam hingga hari akhirat.

- (ii) **Hadith**  
Hadith adalah semua perkara yang bersumber daripada Nabi Muhammad ﷺ ada perkataan, perbuatan, ikrar pengakuan dan sifat akhlak ataupun sifat batang tubuh Baginda ﷺ ‘alayhi wa sallam. Istilah hadith berkait rapat dengan sunnah iaitu tingkah laku atau perjalanan hidup Baginda ﷺ sama ada yang bersifat amalan peribadi atau umum.
- (iii) **Qiyas**  
Qiyas adalah menyamakan hukum asal yang mempunyai nas dalil dengan perkara baru yang tidak mempunyai dalil, tetapi mempunyai ‘illah (sebab hukum) yang sama. Qiyas adalah atas ijтиhad kepada hukum isu-isu moden yang belum wujud sebelum ini. Sebagai contohnya, hukum bagi isu baru memakan pil ekstasi adalah haram atas hujah sama dengan hukum meminum arak yang wujud nas dalil pengharamannya. Ini kerana pil ekstasi mempunyai ‘illah pengharaman yang sama dengan arak, iaitu memabukkan.
- (iv) **Ijma’**  
Ijma’ adalah kesepakatan semua mujtahid daripada orang Islam pada sesuatu zaman selepas kewafatan Nabi ﷺ tentang hukum syarak sesuatu perkara yang berlaku. Al-ijma’ hanya melibatkan kesepakatan kumpulan *ahl al-halli wa al-‘aqd*, iaitu ulama yang boleh berijtihad dan bukannya melibatkan kesepakatan orang awam. Walaupun al-ijma’ merupakan kesepakatan ulama, namun penetapan hukum masih disandarkan kepada sumber utama, iaitu al-Quran dan hadith. Al-Ijma’ ialah hujah tetap (*qat’i*) yang wajib dirujuk dan haram mengingkarinya. Justeru, setiap hukum yang ditetapkan melalui al-ijma’ tidak boleh lagi dibahaskan oleh ulama zaman terkemudian.
- (v) **Al-Istihsan**  
Al-Istihsan adalah menetepikan sesuatu hukum yang mempunyai nas dalil dalam sesuatu perkara dengan mengambil hukum lain yang lebih kuat dan kukuh dalilnya berbanding hukum pertama. Sebagai contohnya, akad jual beli bagi barang yang tidak ada (nampak) dalam majlis akad adalah tidak sah berdasarkan nas. Namun, hukum ini harus berdasarkan al-Istihsan kerana keperluan manusia dan menjadi kebiasaan urusniaga dengan cara tersebut seperti jual beli saham, sewaan tempahan barang dan sebagainya pada zaman moden ini. Al-Istihsan diterima oleh mazhab al-Hanafi, al-Maliki dan sebahagian al-Hanbali, tetapi ditolak oleh mazhab al-Syafi’i dan sebahagian Hanbali.
- (vi) **Al-Istishab**  
Al-Istishab adalah meletakkan hukum dalam sesuatu masalah berdasarkan kepada keadaan sebelumnya (hukum terdahulu) selagi belum wujud dalil lain yang mengubah hukum tersebut. Sebagai contohnya, air di muka bumi adalah mutlak selagi tidak berubah sifat bau, rasa atau warnanya. Begitu juga seseorang yang berwuduk boleh terus solat selagi tidak wujud perkara yang membatalkan wujud.

**(vii) Al-Masalah al-Mursalah**

Al-Masalah al-Mursalah atau maslahah adalah memutuskan sesuatu hukum berdasarkan prinsip kebaikan umum yang wujud dalam sesuatu perkara yang tiada nas dalil yang jelas tentang kewajipan atau pengharamannya dalam al-Quran dan hadith.

**(viii) ‘Uruf**

‘Uruf adalah amalan kebiasaan oleh sebahagian besar sesuatu masyarakat sama ada dalam bentuk percakapan atau perbuatan selagi mana tidak bercanggah dengan nas syarak.

**(ix) Mazhab Sahabat**

Mazhab Sahabat atau Fatwa Sahabat adalah pendapat atau ijtihad para Sahabat Rasūlullāh ᷱallallāhu ‘alayhi wa sallam dalam sesuatu permasalahan yang wujud pada zaman mereka.

**(x) Amalan Ahli Madinah**

Amalan Ahli Madinah adalah hukum amalan yang disepakati atau diamalkan oleh sebahagian besar penduduk Madinah. Sumber hukum ini adalah khusus diperaktikkan dalam mazhab Maliki kerana kota Madinah adalah tempat tinggal Rasūlullāh ᷱallallāhu ‘alayhi wa sallam yang amalannya adalah tradisi diwarisi daripada ajaran Baginda ᷱallallāhu ‘alayhi wa sallam.

**(xi) Syariah Min Qablina (Syariah Sebelum Kita)**

Syariah Min Qablina adalah hukum yang terdapat dalam syariat terdahulu yang dinyatakan oleh al-Quran dan hadith, namun tiada nas yang menjelaskan syariat tersebut diwajibkan ke atas kita atau telah dinasakhkan (dihapuskan hukumnya).

**(xii) Sadd al-Zari’ah**

Saad al-Zari’ah adalah langkah pencegahan awal bagi menyekat sesuatu perkara yang boleh membawa seseorang atau masyarakat kepada perkara yang diharamkan dalam Islam.

### **3.6 Etika Ekonomi Islam**

Etika atau ‘ethics’ dan ‘ethos’ dalam bahasa Greek, bermaksud perwatakan dan keperibadian seseorang. Namun, kebiasaannya etika lebih berkisar pada makna pegangan nilai baik yang mendasari sesuatu amalan masyarakat atau profesi. Kamus Dewan mendefinisikan etika sebagai a). ilmu bukan dasar-dasar akhlak atau moral; b). suatu sistem dasar-dasar akhlak atau tingkah laku bagi sesuatu kumpulan(persatuan, pekerjaan dan lain-lain. Pelbagai pengertian yang diberikan oleh sarjana-sarjana mengenai istilah etika yang bergantung pada penganutan budaya dan kefahaman masing-masing berlandaskan adat resam sesuatu kaum.

Islam memberi perhatian kepada aspek etika atau akhlak dalam semua transaksi hubungan sesama manusia apatah lagi dalam medan kehartaan yang manusia sering berbalah dan bermusuhan-musuhan kerananya. Berdasarkan panduan al-Qur’ān, segala nikmat yang dianugerahkan oleh Allāh Subḥānahu wa Ta’ālā kepada manusia adalah semata-mata untuk

kemudahan manusia hidup di bumi. Mengenai kedudukan ini, Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā berfirman;

اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكَ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ

تَشْكُرُونَ

“Allāhlah yang menundukkan lautan untukmu supaya kapal-kapal dapat berlayar padanya dengan izinNya, dan supaya kamu dapat mencari sebahagian kurniaNya dan mudah-mudahan kamu bersyukur.” (sūrah al-Jāthiyah [45] ayat 12-13).

Ayat di atas selain memberi gambaran mengenai segala apa yang ada di langit dan di bumi adalah ditundukkan bagi kemudahan keperluan hidup manusia, ia juga menekankan aspek ‘syukur’ dan ‘kufur’ dalam menikmati segala anugerah Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā tersebut. Malah, dalam sūrah Ibrāhīm [14] ayat 7, Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā dengan tegas menyebut, yang bermaksud;

... إِنْ شَكَرْتُمْ لِأَزِيدَنَّكُمْ وَإِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ

“...sesungguhnya jika kamu bersyukur, pasti Kami akan menambah (nikmat) kepadamu, dan jika kamu mengingkari (nikmatKu), maka sesungguhnya azabKu sangat pedih”.

Imām al-Mahallī dan Imām al-Suyūtī (1990, Jil. II:1022) dalam menjelaskan pengertian kalimah ‘syukur’ dalam ayat di atas menyebut maksudnya sebagai ‘menjalankan ketauhidan dan ketaatan’ manakala kalimat ‘kufur’ bermaksud ‘keengkaran dan kedurhakaan’. Dalam merealisasikan tuntutan kedua-dua kalimat di atas, setiap penggunaan pengguna muslim mestilah terikat dengan kod etika yang digariskan oleh Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā dan RasulNya ᷢallallāhu ‘alayhi wa sallam.

Di samping itu, etika mengguna barang yang baik adalah dianggap amalan mulia dalam Islām dan berupa ketaatan kepada Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā. Firman-Nya yang memerintah kepada manusia seluruhnya yang bermaksud;

يَأَيُّهَا النَّاسُ كُلُّوْمَا فِي الْأَرْضِ حَلَالاً طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَنِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ

“Hai sekelian manusia, makanlah yang halal lagi baik dari apa yang terdapat di bumi, dan janganlah kamu mengikuti langkah-langkah syaitan; kerana sesungguhnya syaitan itu adalah musuh yang nyata bagimu.” (sūrah al-Baqarah [2] ayat 168).

Berdasarkan suluhan al-Sunnah, Rasūlullāh ᷢallallāhu ‘alayhi wa sallam telah dilaporkan bersabda, yang bermaksudnya;

“Makanlah, minumlah, bersedekahlah dan berpakaianlah kamu semua, selama tidak bercampur dengan pemborosan (israf) atau kesombongan (makhilat)” (ḥadīth riwayat Imām Ibn Mājah daripada ‘Amr bin Syu‘ayb dari datuknya radiyallāhu ‘anhuma, Sunan Ibn Majah Jil. IV, Kitāb al-Libās, ḥadīth no. 3605).

Berdasarkan ayat-ayat al-Qur’ān dan ḥadīth di atas, pengguna Islām memperolehi keredaan Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā dengan mematuhi perintah Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā dalam

menikmati barang dan kurniaan Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā yang memang diciptakan untuk manusia. Dengan ini jelas bahawa penggunaan dan usaha-usaha untuk memenuhi keperluan hidup adalah tidak dilarang dalam Islām selagi usaha tersebut tidak bercanggah dengan kod etika penggunaan dalam Islām. Tentang ini, Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā telah menegaskan yang bermaksudnya;

﴿ يَبْنِي إِدَمْ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوْا وَآشْرِبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا تُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾

“Hai Bani Adam, pakailah pakaianmu yang indah di setiap memasuki masjid, makanlah dan minumlah, dan janganlah berlebih-lebihan. Sesungguhnya Allah tidak menyukai orang-orang yang berlebih-lebihan” (sūrah al-A‘rāf [7] ayat 31).

Dengan penjelasan di atas, penggunaan yang berlebihan adalah dilarang dalam Islam dan dikenali sebagai *isrāf* (boros) atau *tabdhīr* (membazir). *Isrāf* bermaksud perbelanjaan penggunaan yang melampaui batas terhadap barang yang halal sama ada terhadap barang makanan, pakaian, tempat tinggal dan sebagainya. *Tabdhīr* pula bermaksud meletak perbelanjaan terhadap penggunaan pada tempat yang salah, misalnya kepada aktiviti-aktiviti yang dilarang dalam Islām.

Dalam kaitan dengan etika dalam penggunaan, ajaran Islām menganjurkan corak perbelanjaan dan penggunaan yang sederhana dan seimbang. Corak perbelanjaan dan penggunaan ini terletak di antara sifat *bakhil* dan *isrāf*, sepetimana yang digambarkan oleh al-Qur’ān yang bermaksud;

﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوْامًا ﴾

“Dan mereka yang apabila membelanjakan hartanya tiada *israf*, dan tiada pula bersifat *bakhil*, tetapi pertengahan antara keduanya” (sūrah al-Furqān [25] ayat 67).

Penggunaan yang melampaui batas-batas kesederhanaan adalah dianggap *israf* dan dilarang dalam Islām. Tentang ini, al-Qur’ān dengan jelas menyebut yang bermaksud;

﴿ ... وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾

“...dan janganlah kamu berlebih-lebihan. Sesungguhnya Allah tidak menyukai orang-orang yang berlebih-lebihan” (sūrah al-An‘ām [6] ayat 141).

Daripada apa yang telah dibincangkan, ternyata perkara-perkara yang mempengaruhi penggunaan dalam Islām adalah jauh berbeza dengan pandangan ekonomi konvensional. Meskipun Islām tidak menolak sepenuhnya pengaruh aspek-aspek yang ditekankan oleh ekonomi konvensional dalam mencorakkan penggunaan, Islam telah menonjolkan ciri yang lebih penting hingga bukan sahaja ia telah mengubah nilai dan tabiat pengguna malah turut menyediakan rangka kerja perundungan bagi mempertahankan corak penggunaan yang sedemikian rupa. Misalnya, bagi kes yang melibatkan *isrāf* dan *tabdhīr*, menurut perundungan Islām, pengguna yang terlibat boleh ditahan daripada mentadbir hartanya. Mengenai kedudukan perkara ini, Syeikh Yūsuf al-Qarādāwī (1980:460-461) menegaskan;

Ummat mempunyai hak terhadap harta milik individu, bahkan mempunyai hak milik di belakang setiap pemilik. Oleh kerana itu, Islam menetapkan bahawa ummat berhak menahan hak milik orang yang belum mampu mengurus hartanya yang mungkin akan membazirkan harta tersebut.

Dalam hubungan dengan perkara di atas, al-Qur'an telah menegaskan, yang maksudnya;

وَلَا تُؤْتُوا الْسُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيمًا وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَأَكْسُوْهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٤﴾

"Dan janganlah kamu serahkan kepada orang-orang yang belum sempurna akalnya (al-sufahā'), harta (mereka yang ada dalam kekuasaanmu) yang dijadikan Allah sebagai pokok kehidupan. Berilah mereka belanja dan pakaian (dari hasil harta itu) dan ucapkanlah kepada mereka kata-kata yang baik" (sūrah al-Nisā' [4] ayat 5).

Muhammad 'Alī al-Šābūnī (1987, Jil. I:768) dalam Rawā'i' al-Bayān fī Tafsīr Āyāt al-Āhkām min al-Qur'an menyebut bahawa;

Al-Sufahā' bermaksud semua orang yang tidak mempunyai kecerdasan akal yang mencukupi bagi memenuhi syarat untuk memelihara harta benda. Termasuk dalam kategori al-Sufahā' ini ialah wanita, anak kecil dan anak yatim serta semua orang yang mempunyai sifat suka membuang-buang dan membazir dalam mengguna harta serta melakukan kerosakan terhadap hartanya (lihat juga al-Zuhaylī, 1995, Jil. IV:130-132).

Khusus dalam ekonomi, beberapa aspek etika berikut perlu dihayati oleh mereka yang terlibat seperti berikut:

#### (i) *Kebebasan*

Kebebasan dalam kegiatan ekonomi adalah penting sekali memandangkan keperluan masyarakat kepada perbagai barang adalah tidak terhad. Walau bagaimanapun, kebebasan yang dimaksudkan di sini mestilah kebebasan yang tidak terkeluar dari garis-garis syarak dan tidak pula mendatangkan kesan buruk pada sesuatu pihak yang lain. Demi untuk menjaga kebebasan yang dituntut dan dibenarkan oleh Islam, maka garis-garis panduan syarak mestilah senantiasa dipatuhi (lihat Sobri, 1988:23).

#### (ii) *Kerelaan*

Kerelaan adalah merupakan elemen yang penting dalam sistem ekonomi Islam. Dengan elemen ini, setiap kontrak ekonomi Islam mestilah berdasarkan persetujuan dari semua pihak yang terlibat tanpa wujudnya unsur-unsur paksaan, tekanan dan eksploitasi. Mengenai kedudukan aspek etika ini, Allāh subhānahu wa ta'ālā telah berfirman dalam al-Qur'an, suruh al-Nisā' ayat 29 yang bermaksud;

... لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَطْلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِحْرَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ ... ﴿٢٩﴾

"...Janganlah kamu memakan harta orang lain di antara kamu secara batil kecuali dengan cara perniagaan yang kamu saling meredhainya...".

Dalam konteks perniagaan, beberapa kaedah dan syarat telah disyari'atkhan bagi menjamin kerelaan dalam kontrak seperti kebebasan memilih (*khiyar*), larangan membuat tawaran (gangguan) ke atas jualbeli yang sedang berjalan dan larangan ke atas bentuk jualbeli yang dilakukan dalam keadaan maklumat tentang harga dan barang yang tidak sempurna.

**(iii) Keadilan dan Ihsan**

Konsep keadilan dan ihsan amat dituntut dalam ekonomi Islam. Merujuk kepada kedua-dua aspek ini, Allāh *Subḥānahu wa Ta’āla* berfirman;

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ...

“Sesungguhnya Allāh menyuruh (kamu) berlaku adil dan berbuat ihsān...”  
(sūrah al-Nahl ayat 90).

Sehubungan dengan prinsip keadilan, al-Qur’ān dalam sūrah al-Māidah ayat 8 menyebut, dengan maksudnya;

... أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىِ ...

“..berlaku adillah kamu kerana ianya dekat dengan takwa...”.

Prinsip keadilan dalam ekonomi Islam terserlah dengan larangan Syarak terhadap semua amalan yang boleh mencetuskan kezaliman seperti *ribā*, *ihtikār*, penipuan timbangan dan seumpamanya. Penekanan Islam terhadap aspek *ihsān* pula, sedemikian rupa hinggakan dalam sesetengah keadaan, penghayatan semaksimum mungkin terhadap konsep ini adalah dianjurkan seperti mana yang dapat dilihat anjuran al-Sunnah terhadap pemberian tanah untuk diusahakan oleh orang lain secara percuma.

**(iv) Menunaikan Akad**

Perkara yang berkaitan dengan menunaikan janji adalah amat diberi perhatian dalam agama Islam. Al-Qur’ān, misalnya dalam sūrah al-Mā’idah ayat 1, menyebut, maksudnya;

يَأَيُّهَا الَّذِينَ إِذَا آمَنُوا أَفْوُا بِالْعُفُودِ ...

“Hai orang-orang beriman, penuhilah akad-akad itu”.

**(v) Mencatatkan Akad**

Catatan sesuatu kontrak adalah penting bagi mengelakkan kekeliruan, salah faham dan penipuan antara pihak yang berakad. Ia turut membantu menguatkuaskan perkara-perkara yang telah disepakati di dalam akad serta sekali gus menjadi asas undang-undang mengambil tindakan bila berlaku penipuan dan penyelewangan.

Mengenai anjuran Islam terhadap amalan ini, al-Qur’ān dalam sūrah al-Baqarah ayat 282 menyebut, maksudnya;

يَأَيُّهَا الَّذِينَ إِذَا آمَنُوا إِذَا تَدَابَّرُتُمْ بِدِينِكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَأَكْتُبُ تِبْوَهُ وَلَا يَكُتبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ  
بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكُتبَ كَمَا عَلِمَ اللَّهُ ...

“Hai orang-orang yang beriman, apabila kamu bermu’amalah tidak secara tunai untuk waktu yang ditentukan , hendaklah kamu menuliskannya. Dan hendaklah seorang penulis di antara kamu menuliskannya dengan benar. Dan janganlah penulis enggan menuliskannya sebagaimana Allāh telah mengajarkannya...”.

(vi) ***Kesopanan dan Bertimbangrasa***

Islam menganjurkan unatnya berakhlak mulia dan berbudi bahasa antara manusia sama ada sesama Islam maupun dengan mereka yang bukan Islam. Dalam aktiviti ekonomi, etika kesopanan ini dapat dijelmakan melalui urusan jual beli dalam bentuk tutur kata yang baik, jujur, amanah dan sifat tolak ansur dalam transaksi berkenaan.

Sehubungan dengan anjuran Islam terhadap sifat mulia ini, Rasūlullāh ᷃allallāhu ‘alayhi wasallam telah bersabda, yang bermaksud;

“Sesungguhnya Allāh merahmati seseorang yang bertolak ansur ketika menjual, membeli dan ketika membayar”.

(vii) ***Kesederhanaan***

Kesederhanaan dalam Islam tidaklah bermakna seseorang yang dianugerahkan oleh Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā dengan limpahan rezeki akan memakai pakaian yang compang-camping tetapi berdasarkan suluhan ḥadīth Nabi ᷃allallāhu ‘alayhi wa sallam, Allāh Subhānahu wa Ta‘ālā suka melihat tanda-tanda nikmat yang diberiNya kepada seseorang itu. Perimbangan keadaan ini tidak pula bermakna seseorang itu boleh hidup serba mewah serta mengabaikan tanggungjawabnya terhadap golongan yang memerlukan. Dilihat dari aspek ini, maksud kehidupan bukanlah untuk tenggelam dalam lautan kemewahan tetapi untuk berusaha memperolehi pendapatan yang halal bagi keperluan diri dan keluarga serta berkhidmat kepada masyarakat atau golongan yang memerlukan.

Imām al-Tirmidhiy rahimahullāh turut meriwayatkan sebuah ḥadīth daripada Abū Umāmah raḍiyallāhu ‘anh bahawa Rasūlullāh ᷃allallāhu ‘alayhi wa sallam telah bersabda yang bermaksud;

“Hai Bani Adam, sesungguhnya kalau kamu memberikan harta kamu yang berlebihan itu adalah lebih baik bagimu dan kalau kamu menahannya adalah buruk bagimu dan kamu tidak akan dicela kerana kesederhanaan dan mulailah bersedekah kepada orang yang menjadi tanggungjawabmu, dan tangan di atas adalah lebih baik dari tangan di bawah” (Sunan al-Tirmidhiy Jil. IV, bāb mā ja-a fi al-zahadat fi al-dunyā, ḥadīth no. 2446).

Dengan penjelasan di atas, ternyata etika dalam perspektif ekonomi Islam tertakluk kepada beberapa perkara yang berupa identiti seseorang pengguna muslim. Perkara-perkara ini, seperti yang telah dinyatakan ialah penghayatan terhadap konsep al-māl, keyakinan terhadap konsep ākhirah dan tumpuan kepada konsep al-falāḥ yang kesemuanya membentuk etika pengguna muslim yang tunduk kepada syar‘at Islam.